

Berounský, Daniel

[Bělka, Luboš. Tibetský buddhismus v Burjatsku]

Religio. 2002, vol. 10, iss. 1, pp. 129-131

ISSN 1210-3640 (print); ISSN 2336-4475 (online)

Stable URL (handle): <https://hdl.handle.net/11222.digilib/125003>

Access Date: 22. 02. 2024

Version: 20220831

Terms of use: Digital Library of the Faculty of Arts, Masaryk University provides access to digitized documents strictly for personal use, unless otherwise specified.

ho, otevřeného pojetí alchymie jako mnoho-
tvárného jevu kulturních dějin, nicméně mu
to také umožňuje vyhnout se konfrontaci
s jistými obtížemi teoreticko-metodologic-
kého rázu, s nimiž se nutně střetne religio-
nista, jenž se rozhodne zabývat problemati-
kou alchymie, především se základní
otázkou, co je a co není na alchymii nábo-
ženské. Jestliže totiž při studiu systémů,
které jsou dlouhodobě budovaným konsen-
sem uznány jako náboženské, můžeme snad
někdy v každodenní praxi rezignovat na
snahu o vymezení pojmu náboženství, u š-
irokých, mnohostranných a na určitou, ales-
poň rámcově ohraničitelnou sociální skupi-
nu neomezených soustav (mezi které
alchymie bezesporu patří) to očividně mož-
né není.

Další zásadní otázkou je, kam až může jít
redukcce ve jménu zaměření pouze na nábo-
ženské roviny, aniž by se tato redukce stala
mrzačením a subjektivním konstruováním
umělého ideového systému, který vlastně ni-
kdy neexistoval (neboť např. ryze praktické,
chemické stránky alchymie jsou její nedí-
lnou součástí) atd.

K tomuto všemu přistupuje v případě al-
chymie také dílo M. Eliadeho a C. G. Junga,
kteří oba projevovali o alchymii značný zá-
jem a zanechali jistý numinózní ideový od-
kaz, s nímž se musí každý religionista se zá-
jmem o alchymii dříve nebo později kriticky
vyrovnávat. (Zásadní Jungovy práce o al-
chymii, zvláště šestý, ale i pátý svazek *Vý-
boru z díla* [Brno: Nakladatelství Tomáše
Janečka 1999-2000] předkládají důležité,
mnohdy i religionisticky relevantní výklady,
které nelze jednoduše odbýt jako zcela odr-
žené od dějinné reality alchymie; vyžadují
podstatně diferencovanější přístup než apri-
orní paušální odmítnutí, ale zároveň přístup
velmi kritický a obezřetný.)

Religionistická snaha porozumět alchy-
mii má před sebou ještě dlouhou cestu plnou
zjevných i dosud skrytých úskalí. Haagova
kniha se každému, kdo se chce tématu alchy-
mie odborně věnovat nebo kdo se o ni zajímá
jako o jednu z mnoha tváří středověku, roz-
hodně může stát spolehlivým majákem.

DAVID ZBÍRAL

Luboš Bělka, *Tibetský buddhismus v Burjatsku,*

Brno: Masarykova univerzita
2001, 349 s.

Brněnská knižní řada „Religionistika“
přichází po sérii kvalitních a potřebných
textů s novou knihou Luboše Bělky, která se
odlišuje svým poměrně specializovaným
zaměřením. Protože užší vymezení tématu
přináší vždy riziko omezenějšího počtu zá-
jemců o knihu, považují za nutné poukázat
na širší souvislosti, v nichž se nový vydava-
telský počín Masarykovy univerzity ukazu-
je být významnějším, než by se na první po-
hled mohlo zdát.

Akademické studium tibetského bud-
dhismu se v druhé polovině 20. století ne-
vyhnulo rysu charakteristickému i pro religio-
nistiku. Totiž novému a podrobnějšímu
získávání informací o partikulárních oblas-
tech, včetně hledání nových témat. Obecná
hodnocení přestala být na pořadu dne, odsu-
nuta na dobu pro získání nového materiálu
z dílčích studií. Do tohoto trendu zapadá
i zpracovávání základních informací z míst
pod vlivem tibetského buddhismu, kde se
tak dosud nedělo. A Burjatsko je právě ta-
kovým místem, o jehož buddhistické tradici
západní orientalistika mnoho neví (z nověj-
ších prací snad jen práce J. Snellinga *Bud-
dhism in Russia* [Shaftesbury – Dorset:
Element 1993], zcela závislá na informáto-
rech z evropské části Ruska, a oproti ní po-
někud akademičtější dílčí práce C. Hump-
hreyové *Karl Marx Collective* [London:
Cambridge University Press – Paris: Mai-
son des sciences de l'homme 1983] týkající
se především Barguzinské doliny v Burjat-
sku). Burjatský buddhismus je přitom vý-
sostně specifickým jevem. Dostává se totiž
do užšího kontaktu s ruským prostředím
a tato ojedinělá symbióza vzbuzuje oprávně-
ný zájem specialistů.

Knihla je rozdělena na dva oddíly. První
představuje poměrně hutné zachycení dějin
buddhismu v Burjatsku, nazvané „Minulost
a současnost buddhismu v Burjatsku“
(s. 29-113). Čtenář do něj vstupuje poznám-

kami o nejednoznačnosti původu Burjatů, poměrně typické pro tuto širší asijskou oblast neustálých přesunů a změn. Burjati přišli patrně do oblasti kolem jezera Bajkal jen krátce před ruskými kozáky (polovina 17. století). Pokud by tomu bylo tak (Bělka uvádí i variantu „dávného domova“), šlo by vlastně o ojedinělé setkání dvou skupin kolonizátorů. Toto setkání autor charakterizuje slovy: „Ruská snaha o podmanění tohoto území se setkala se silným odporem místních kmenů, které byly podporovány mongolskými náčelníky (bur. *tajša*) v Chalše (Vnější Mongolsku).“ (s. 42). Je škoda, že opomenul i jiné a poměrně běžné interpretace, které naopak tvrdí, že zakládané pevnosti ruských kozáků měly ochraňovat již polousedlé Burjaty před loupeživými nájezdy mongolských kočovníků, a kolonizátoři se tak vlastně ocitli částečně v roli ochránců místních národů.

Další kapitoly sledují proces šíření buddhismu v Burjatsku. Bělka nepodlehł některým snahám, přeceňujícím význam buddhistických archeologických nálezů již z 5. století n.l., a spojuje rozšíření buddhismu až s mongolsko-tibetskou misíí z počátku 18. století. Další pasáže této historiografické části knihy se věnují způsobům začlenění Burjatů a jejich náboženství do byrokratického aparátu Ruska. Tento proces probíhal s respektem k relativně silné autonomii tradičních burjatských správních a náboženských institucí. Zároveň však včlenění do ruské administrativy vtisklo postavení nejvyššího představitele burjatských buddhistů jistou specifičnost, jež se nezdá být dána jen jeho náboženskou autoritou (po druhém bandido-chambolamovi nastupuje do této funkce ve striktně celibátní tradici Gelugpa jeho syn!), ale jistě i evropskými pojetím práva, které je tradicím Burjatů cizí. Byrokratický aparát tehdejšího Ruska leckdy dokonce působí jako ochránce burjatských buddhistů před agilními pravoslavnými misionáři. S právními úpravami v roce 1853 sice dochází k silnějšímu podřízení úřadům carského Ruska a tehdejší gubernátor je dokonce využívá ke stržení „nepovolených staveb“, po stížnosti burjatských buddhistů v Sankt Petěrburgu byl však gubernátor nejvyššími úřady vážně na-

pomenut pro „přilíšně uplatňování litery zákona“. I tato historie výstižně ilustruje poměrně výsadní postavení Burjatů dané – řečeno Bělkovými příhodnými slovy – „polohou na neuralgické hranici s Čínou a Mongolskem“.

S počátkem 20. století přichází vývoj, který je možno chápat jako svěbytný proces krystalizace místního buddhismu. Ten na jedné straně již zapustil pevné kořeny, na straně druhé se zde objevily proudy, které nechápaly západní kulturu (v ruské variantě) pouze jako ohrožení. Bližší kontakt s Rusy se projevil i studiem několika jedinců na tehdy kvalitní petěrburgské orientalistice. Tyto burjatské osobnosti (Baradjin, Cybikov) připravovaly program výuky buddhismu ve světských školách, zřetelně však pod vlivem akademických interpretací své doby. Možná by zde bylo možné velmi opatrně a obecně poukázat na možnou paralelu ve vývoji Tibetu, kde se počátkem 20. století objevilo napětí mezi jedinci, kteří usilovali o zásadní reformy teokratického státu a leckdy byli inspirováni západními mocnostmi (13. dalajlama), a konzervativním křídlem, především z řad představených největších klášterů v okolí Lhasy, kteří v takových snahách viděli ohrožení teokratického charakteru Tibetu. V případě Tibetu byla snaha o reformu potlačena, Burjatsko však v tomto směru budilo na počátku 20. století větší naděje. A zřejmě není náhodou, že jedním z burjatských „reformátorů“ byl Agvan Doržijev, rádce 13. dalajlamy.

Jiným příkladem specificky burjatského vývoje buddhismu této doby, dnes přístupným víceméně jen v legendárním balení, je hnutí soustředěné kolem „poustevníka“ Cydenova. Ten se dokonce měl pokusit o založení nového teokratického státečku. Rezervovaný postoj k pokusům vztáhnout toto hnutí ke specificky tibetskému hnutí rime (*Iris med*!, 19. století) je jistě na místě. Možná však Bělka příliš podlehl dikci novodobých ruských obdivovatelů Cydenova, spolu s kterými charakterizuje jeho poustevníčení poněkud zbrkle slovy: „Život mimo klášter však vyžadoval zvláštní praktiky, které neměly v Burjatsku tradici. Jednalo se o fenomén pro burjatský monasticismus velmi netypický.“ Je možné, že

u Cydenova šlo o jiný typ nauk, v Burjatsku té doby neznámý. Vůči legendám kolem Cydenova by možná byla namísto zdrženlivost, vždyť o „poustevnícké“ tradici v Burjatsku vypovídají burjatské dřevotisky textů tradice čö (tib. *lgčodl*), nehledě na skutečnost, že „život v odloučení“ je součástí tantrických nauk soustředěných kolem „osobních božstev“ (tib. *lji dam*), a ty byly v Burjatsku bezesporu pěstovány.

Slibný vývoj v Burjatsku se zdál být neúprosně pohřben ruskými bolševiky. Mrazivé statistické údaje o náhlém snižování počtu mnichů i klášterů v Bělkově knize za sebou skrývají tragédie lidských osudů, které už dnes můžeme často jen tušit.

Poválečný vývoj v Burjatsku sice přinesl mírné „oteplení“ v podobě dvou funkčních klášterů, zdá se však, že měly sloužit jako „Potěmkinovy vesnice“ sovětských orgánů. Navzdory tomu se mezi tehdejšími „oficiálními“ buddhisty objevují postavy (např. Darma-Dodi Žalsarajev), na které dnešní burjatští buddhisté vzpomínají s nesmírnou úctou a vděkem. Bezesporu zajímavým jevem je hnutí kolem „údajného znovuzrozence“ B. Dandarona, který za sebou zanechal řadu evropských žáků a jehož „podzemní hnutí“ utvářelo i dnešní „evropské buddhisty“ Ruska, ale i pobaltských zemí. Doporučují trochu podezíravosti k Bělkově výčtu jazyků, jež údajně Dandaron ovládal, i k jeho „filozofickému vzdělání“. Vždyť zde opět máme co do činnosti s novodobou legendou a navíc obraty „filozofické vzdělání“ nic nevypovídají o bližším charakteru jeho myslitelské činnosti. Nelze však než s Bělkou souhlasit s ojedinělostí tohoto hnutí a jistým vlivem na utváření ruských buddhistů, kterým se tak mohlo dostat poněkud jiného náboženského zbarvení v porovnání se západoevropskými „bratry ve víře“.

Historický náčrt je doveden přes oživení z počátku devadesátých let až do současnosti. Bělka tu nastiňuje hlavní rysy současné situace, velmi střízlivě a věcně zachycuje současnou situaci, opět charakterizovanou odstředivými tendencemi jednotlivých frakcí. V Burjatsku se nyní setkávají podoby buddhismu vedené snahou navázat na burjatskou minulost, tibetští učitelé z indického

exilu, dědici Dandarona hnutí, import v podobě tibetského buddhismu přetaveného v prostředí Západní Evropy a USA a buddhismu místních burjatských a ruských akademiků. O jejich střetech a vzájemném působení nám však více prozradí budoucnost.

V druhé části „Burjatské buddhistické kláštery“ (s. 114-259) se setkáme s jakousi akademickou variantou průvodce po jednotlivých kláštřech Burjatska – minulých i současných. Čtení je to patrně poněkud nelehké, dané encyklopedickým charakterem tohoto oddílu. Bělkovi se v této části díky mravenčí práci podařilo shromáždit základní informace o síti klášterů v celém jejím rozsahu. Pro neznalé místních poměrů připomínám, že v podmínkách dnešního Burjatska není nijak jednoduché získat v jednom kláštře informaci o jiném, překračujícím vzdálenost bezprostředního okolí. Informace o kláštřech vycházejí v mnoha případech z vlastního autorova pobytu v nich a jsou doplněny zprávami z často těžko dostupné literatury včetně burjatských novinových článků. Tato náročná práce prohlubuje charakter knihy, která má daleko k častým „rychloukaškám“. Velmi příjemnou součástí je celá řada archivních i současných fotografií. Kniha tak tvoří solidní základ, na kterém může stavět případná budoucí badatelská práce. Vážným zájemcům o burjatský buddhismus, ale i tibetský buddhismus v okrajových oblastech jeho rozšíření, tak mohou bez rozpaků vzkázat: „Čtenáři, k téhle knize se budeš vracet.“

DANIEL BEROUNSKÝ

Jan Heller – Jiří Beneš, Poutní písně: Výklad žalmů 120-134,

Praha: Centrum biblických
studií 2001, 165 s.

Krajina každé básně je nepřehledná, členitá, brázděná zákoutími, úkryty plnými překvapení, srázy a hlubokými stržemi stej-